

بقلم

بكر بن عبدالله أبوزيد



دار ابن الجوزي

للنشر و التوزيع

المملكة العربية السعودية

الدمام : شارع ابن خلدون ت: ٨٤٢٨١٤٦

ص.ب: ٢٩٨٢ الرمز البريدي: ٣١٤٦١

الاحساء : الهفوف - شارع الجامعة

ت : ٥٨٢٤٦٧٢ ص.ب: ١٧٨٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ



المقدمة

الحمد لله رب العالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللهم صل وسلم عليه وعلى آله وأصحابه، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، أما بعد:

فإنه في حالٍ من انفتاح ما كان يخشاه النبي ﷺ على أمته في قوله عليه الصلاة والسلام[1].

(أبشروا وأملوا ما يسركم، فوالله لا الفقر أخشى عليكم، ولكن أخشى أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم، فتنافسوها كما تنافسوها، وتهلككم كما أهلكتهم)[1].

وانفتاح العالم بعضه على بعض، حتى كثرت في ديار الإسلام الأخلاط، وداهمت الأعاجم العرب، وكثر فيهم سواد أهل الفرق، يحملون معهم جراثيم المرض العقدي والسلوكي.

وفي وسط من تداعي الأمم كما قال ﷺ: (يوشك أن تداعى عليكم الأمم من كل أفق..)[2]

وأمام هذا: غياب رؤوس أهل العلم حيناً، وقعودهم عن تبصير الأمة في الاعتقاد أحياناً، وفي حالة غفلة سرت إلى مناهج التعليم، بضعف التأهيل العَقَدي، وتثبيت مسلمات الاعتقاد في أفئدة الشباب، وقيام عوامل الصد والصدود عن غرس عقيدة السلف وتعاهدها في عقول الأمة.

---

(١) انظر: فتح الباري ٦/٢٥٨، ٢٦٣.

(٢) السلسلة الصحيحة برقم / ٩٥٦. وصحيح الجامع الصغير برقم/ ٨٠٣٥.

في أسباب تمور بالمسلمين مورا، يجمعها غايتان:
الأولى:ـ كسر حاجز (الولاء والبراء) بين المسلم، والكافر، وبين السني والبدعي، وهو ما يسمى في التركيب المولد باسم: (الحاجز النفسي)، فيكسر تحت شعارات مضللة: (التسامح)، و(تأليف القلوب)، «نبذ: الشذوذ والتطرف» والتعصب»، «الإنسانية[1]»، ونحوها من الألفاظ ذات البريق، والتي حقيقتها (مؤامرات تخريبية)، تجتمع لغاية القضاء على المسلم المتميز، وعلى الإسلام.

الثانية:ـ فُشُو (الأمية الدينية)، حتى ينفرط العقد وتتمزق الأمة، ويسقط المسلم بلا ثمن في أيديهم وتحت لواء حزبياتهم، إلى غير ذلك مما يعايشه المسلمون في قالب (أزمة فكرية غثائية حادة)، أفقدتهم التوازن في حياتهم، وزلزلت السند الاجتماعي للمسلم: (وحدة العقيدة). ـ كل بقدر ماعلَّ من هذه الأسباب وَنَهَل، فصار الدخل، وثار الدخن، وضعفت البصيرة، ووجد أهل الأهواء والبدع مجالاً فسيحاً لنشر بدعهم ونشرها، حتى أصبحت في كف كل لاقط وذلك من كل أمر تعبدي محدث لا دليل عليه «خارج عن دائرة وقف العبادات على النص ومورده».

فامتدت من المبتدعة الأعناق، وظهر الزيغ، وعاثوا في الأرض الفساد، وتجارت الأهواء بأقوام بعد أقوام فكم سمعنا بآلاف من المسلمين، وبالبلد من ديار الإسلام يعتقدون طرقاً ونِحَلاً محاها الإسلام.

إلى آخر، ما هنالك من الويلات، التي يتقلب المسلمون في حرارتها، ويتجرعون مرارتها، وإن كان أهل الأهواء في بعض الولايات الإسلامية

---

(١) عن «مذهب الانسانية» انظر: مذاهب فكرية معاصرة لمحمد قطب. ص/ ٥٨٩ ـ ٦٠٤. وفي معجم المناهي اللفظية حرف الألف.
ومقدمة / طه العلواني لكتاب: النهي عن الاستعانة والاستنصار في أمور المسلمين بأهل الذمة والكفار لمصطفى الورداني.

هم: مغمورون، مقموعون، وبدعهم مغمورة، بل منهم كثير يؤوبون لرشدهم، فحمداً لله على توفيقه، لكن من ورائهم سِرْبٌ، يحاولون اقتحام العقبة، لكسر الحاجز النفسي وتكثيف الأمية الدينية في ظواهر لا يخفى ظهور بصماتها في ساحة المعاصرة وأمام العين الباصرة؟.

والشأن هنا في تذكير المسلم، بالأسباب الشرعية الواقية مِنَ «المَدِّ البِدْعِي»، واستشرائه بين المسلمين. والوعاء الشامل لهذه الذكرى:

القيام بواجب الدعوة إلى الله تعالى على بصيرة، والتبصير في الدين، وتخليص المنطقة الإسلامية من شوائب البدع والخرافات، والأهواء والضلالات، وتثبيت قواعد اعتقاد السلف المتميزة على ضوء الكتاب والسنة، في نفوس الأمة.

ومن أبرز معالم التميز العَقَدي فيها، وبالغ الحفاوة بالسنة والاعتصام بها، وحفظ بيضة الإسلام عما يدنسها:

نصب عامل (الولاء والبراء فيها، ومنه: إبراز العقوبات الشرعية على المبتدعة، إذا ذكروا فلم يتذكروا، ونهوا فلم ينتهوا، إعمالاً لاستصلاحهم وهدايتهم، وأوبتهم بعد غربتهم في مهاوي البدع والضياع، وتشييداً للحاجز بين السنة والبدعة. وحاجز النفرة بين السني والبدعي، وقمعاً للمبتدعة وبدعهم، وتحجيماً لهم ولها، عن الفساد في الأرض، وتسرب الزيغ في الاعتقاد، ليبقى الظهور للسنن، صافية من الكدر، نقية من علائق الأهواء وشوائب البدع، جارية على منهاج النبوة وقفو الأثر، وفي ظهور السنة أعظم دعوة إليها، ودلالة عليها وهذا كله عين النصح للأمة.

فالبصيرة إذاً في: العقوبات الشرعية للمبتدع: باب من الفقه الأكبر كبير، وشأنه عظيم، وهو رأس في واجبات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأصل من أصول الاعتقاد بدلالة الكتاب، والسنة، والإجماع، ولهذا نراه بارز المعالم في كتب اعتقاد السلف «**اعتقاد أهل السنة والجماعة**».

كل هذا تحت سلطان القاعدة العقدية الكبرى (الولاء والبراء[1] التي مدارها على الحب والبغض في الله تعالى، الذي هو «أصل الدين» وعليه تدور رحى العبودية.

وهذه العقوبات الشرعية التي كان يتعامل بها السلف مع أهل البدع والأهواء، متنوعة ومتعددة في مجالات:

الرواية، والشهادة، والصلاة خلفهم وعليهم، وعدم توليهم مناصب العدالة كالإمامة والقضاء، والتحذير منهم ومن بدعهم وتعزيرهم بالهجر، إلى آخر ما نراه مروياً في كتب السنة والاعتقاد، مما حررت مجموعه في «أصول الإسلام لدرء البدع عن الأحكام».

وما في هذه الرسالة هو في خصوص الزجر بالهجر للمبتدع ديانة[2]»، لأهميته في: التميز، والردع، وعموم المطالبة به، ولأنه أصبح في الغالب من «السنن المهجورة)، تحت العوامل المذكورة في صدر هذه المقدمة، لهذا رأيت إفراده بهذه الرسالة إحياءً لهذه السنة ونشراً لها بضوابطها الشرعية التي تحفظ للمبتدع كرامته مسلماً، وتكشف بدعته بوصفه

---

(١) هذه القاعدة مبحوثة في كتب الاعتقاد، وقد أفردت بمؤلفاته منها: تحفة الإخوان ..للشيخ حمود التويجري، سبيل النجاة... للشيخ حمد بن عتيق، الولاء والبراء، للشيخ محمد سعيد القحطاني، الموالاة والمعادة للشيخ / محماس الجلعود، الولاء والبراء للشيخ عبدالرحمن عبدالخالق، وخمستها مطبوعة.

(٢) للسيوطي رسالة باسم « الزجر بالهجر » وللشيخ محمد الزمزمي بن محمد الصديق الغماري رسالة باسم إعلام المسلمين بوجوب مقاطعة المبتدعين والفجار والظالمين طبعت بتطوان بلا تاريخ. رد بها على أخيه/ عبدالله في رسالته « القول المسموع في بيان الهجر المشروع ».

وكان الزمزمي قد قاطع أخاه عبدالله لما لديه من الدعوة إلى القبوريات وإلى بناء المساجد على القبور، وخدمة زاوية أبيه، في سلسلة يطول ذكرها من البدع المضلة، فبلغت السورة الغضبية مبلغها من عبدالله فألف رسالة. « النفحة الذكية » هجر فيها دلالة النصوص على الهجر، وخرق إجماع الأمة عليه، وهي من الباطل الذي لا يلتفت إليه. والله الهادي إلى سواء السبيل.

مبتدعا، مالم تكن مكفرة، كبدعة: القدر[1]، والباب، والبهاء... وتحفظ على أهل السنة والجماعة، كف بدعته، ومداخلتها في صفوفهم، وهذا واجب باتفاق المسلمين.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في بيان وجوب النصح لصالح الإسلام والمسلمين[2]:

« ومثل أئمة البدع من أهل المقالات المخالفة للكتاب والسنة، أو العبادات المخالفة للكتاب والسنة، فإن بيان حالهم وتحذير الأمة منهم، واجب باتفاق المسلمين، حتى قيل لأحمد بن حنبل: الرجل يصوم ويصلي ويعتكف أحب إليك أويتكلم في أهل البدع؟ فقال: إذا قام وصلى واعتكف فإنما هو لنفسه، وإذا تكلم في أهل البدع فإنما هو للمسلمين هذا أفضل، فبين أن هذا نفع عام للمسلمين في دينهم من جنس الجهاد في سبيل الله ودينه ومنهاجه وشرعته، ودفع بغي هؤلاء وعدوانهم على ذلك واجب على الكفاية باتفاق المسلمين، ولولا من يقيمه الله لدفع ضرر هؤلاء لفسد الدين، وكان فساده أعظم من فساد استيلاء العدو من أهل الحرب، فإن هؤلاء إذا استولوا لم يفسدوا القلوب وما فيها من الدين إلا تبعاً. وأما أولئك فهم يفسدون القلوب ابتداءً) هـ .

هذا وما سيمر نظرك عليه في هذه الرسالة، فإنه ينتظم في جملته أحكام الهجر الشرعي للكافر، والمبتدع الضال ببدعته والعاصي المجاهر بمعصيته، لكن صار نسج الكلام وجلب الروايات والنقول في «هجر المبتدع»؛ لأن ضرره أعظم وخطره أشد، كما مَرَّ بك في كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى، ويأتي له نظائر ان شاء الله تعالى.

---

(١) ما أحسن ما قاله الحربي أبو إسحاق رحمه الله تعالى: من لم يؤمن بالقدر لم يتَهنَّ بعيشه. انظر: ولاية الله للشوكاني ص/ ٣٩٦.

(٢) الفتاوي ٢٨/ ١٣١ ـ ٢٣٢.

وتجد رؤوس المقيدات في هذه الرسالة على ما يلي :ـ

١ ـ مقاصد الإسلام في الهجر

٢ ـ أنواعه .

٣ ـ شروطه .

٤ ـ صفته .

٥ ـ منزلة هجر المبتدع من الاعتقاد .

٦ ـ الأدلة عليه من الكتاب والسنة والإجماع .

٧ ـ إعمال الصحابة فمن بعدهم ـ له في مواجهة المبتدعة .

٨ ـ ضوابط الهجر في الشرع .

٩ ـ عقوبة من وَالَى المبتدعة .

١٠ ـ التحذير من إشاعة البدعة .

فاللهم «ارزقنا هدياً قاصداً» و«جنبنا منكرات الأخلاق والأهواء والأدواء»[1] .

---

(١) اقتباس من حديثين مرفوعين رواهما ابن أبي عاصم في « السنة برقم/ ١٣ ، ٩٥ » وانظر: ظلال الجنة ١/١٢ ، ٤٦ .

المبحث الأول: ـ مقاصد الإسلام في الهجر:

فوائد الهجر للمبتدع التي قصدها الشرع كثيرة، منها ما يعود إلى الهاجرين القائمين بهذه الوظيفة الشرعية العقدية، ومنها ما يعود إلى المهجور، وإلى عامة المسلمين، وإلى حماية السنن من البدع والأهواء، فالهجر الشرعي، ومنه «هجر المبتدع» عقوبة زجرية متعددة الغايات والمقاصد الشرعية المحمودة، وهي على ما يلي:

١ ـ أن «الزجر بالهجر» عقوبة شرعية للمهجور، فهي من جنس الجهاد في سبيل الله لتكون كلمة الله هي العليا، وأداءً لواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، تقرباً إلى الله تعالى بواجب الحب فيه سبحانه وتعالى.

٢ ـ بعث اليقظة في نفوس المسلمين من الوقوع في هذه البدعة وتحذيرهم.

٣ـ تحجيم انتشار البدعة.

٤ ـ قمع المبتدع وزجره، ليضعف عن نشر بدعته، فإنه إذا حصلت مقاطعته، والنفرة منه، بات كالثعلب في جحره.

أما معاشرته ومخالطته، وترك تحسيسه ببدعته فهذا تزكية له، وتنشيط، وتغرير بالعامة؛ (إذ العامي مشتق من العمى فهو بيد من يقوده غالباً)، فلابد إذاً من الحجر على المبتدع استصلاحاً للديانه وأحوال الجماعة، وهو ألزم من الحجر الصحي لاستصلاح الأبدان.

وبعد أن نقل الشاطبي رحمه الله تعالى بعض الآثار في النهي عن توقير المبتدع قال:

« فإن الإيواء يجامع التوقير، ووجه ذلك ظاهر؛ لأن المشي إليه والتوقير له، تعظيم له لأجل بدعته، وقد علمنا أن الشرع يأمر بزجره وإهانته وإذلاله بما هو أشد من هذا، كالضرب والقتل، ، فصار توقيره صدوداً عن العمل بشرع الإسلام، وإقبالاً على ما يضاده وينافيه. والإسلام لا ينهدم إلا بترك العمل به والعمل بما ينافيه.

وأيضا فإن توقير صاحب البدعة مظنة لمفسدتين تعودان بالهدم على الإسلام:

إحداهما: التفات العامة والجهال إلى ذلك التوقير، فيعتقدون في المبتدع أنه أفضل الناس، وأن ما هو عليه خير مما عليه غيره، فيؤدي ذلك إلى اتباعه على بدعته دون اتباع أهل السنة على سنتهم.

والثانية: أنه إذا وُقِّرَ من أجل بدعته صار ذلك كالحادي المحرض له على إنشاء الابتداع في كل شيء.

وعلى كل حال فتحيا البدع وتموت السنن، وهو هدم الإسلام بعينه...) اهـ[1]

٥ ـ إعطاء ضمانة للسنن من شائبة البدع ومداخلتها لصفاء السنن. والله أعلم.

وقال ابن بطة رحمه الله تعالى في «الإبانة ١/ ٣٩٠»: (اعلموا إخواني أني فكرت في السبب الذي أخرج أقواماً من السنة والجماعة واضطرهم إلى البدعة والشناعة، وفتح باب البلية على أفئدتهم وحجب نور الحق عن بصيرتهم فوجدت ذلك من وجهين: أحدهما: البحث والتنقير وكثرة السؤال عما لا يعني، ولا يضر العاقل جهله، ولا ينفع المؤمن فهمه. والآخر: مجالسة من لا تؤمن فتنته، وتفسد القلوب صحبته) انتهى.

---

(١) الاعتصام ١/ ١١٤.

المبحث الثاني :- أنواع الهجر :

وهي ثلاثة :

الأول :- الهجـر ديانة ، أي «الهجر لحق الله تعالى» ، وهو من عمل أهل التقوى في : هجر السيئة ، وهجر فاعلها ، مبتدعاً أو عاصياً .

وهذا النوع من الهجر على قسمين :

١ ـ هجر ترك : بمعنى هجر السيئات ، وهجر قرناء السوء الذين تضره صحبتهم إلا لحاجة أو مصلحة راجحة .

قال الله تعـالى ﴿والـرجـز فاهجـر﴾ وقال سبحانه ﴿واهجرهم هجراً جميلاً﴾ وقـال تعالى ﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ، وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين﴾[1] .

وقال تعالى ﴿وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذاً مثلهم﴾ .

وفي الحديث أن النبي ﷺ قال : « المهاجر من هجر ما نهى الله عنه »

٢ ـ هجر تعزير : وهذا من العقوبات الشرعية التعبدية التي يوقعها المسلم على الفجار كالمبتدع ، على وجه التأديب في دائرة الضوابط الشرعية للهجر. حتى يتوب المبتدع ويفيء .

وهذا القسم هو الذي تدور عليه الأبحاث في هذه الرسالة المباركة .

وهذا النوع بقسميه من أصول الاعتقاد ، والأمر فيه أمر إيجاب في أصل الشرع . ومباحثه في كتب السنة والتوحيد والاعتقاد وغيرها .

---

(١) الفتاوي ٢٨/ ٢١١ ـ ٢١٣ ، ٢١٦ ـ ٢١٧ ، ٢٨٣ . فتح البـاري ١٠/٤٩٧ . الـترغيب والترهيـب ٣/٤٥٤ ـ ٤٦٢ . الدرر السنية ٤/٢٠٨ ـ ٢١٦ .

تنبيه: في الكافر:

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى.
(قال الطبري: قصة كعب بن مالك أصل في هجران أهل المعاصي وقد استشكل كون هجران الفاسق أو المبتدع مشروعاً ولا يشرع هجران الكافر وهو أشد جرحاً منهما لكونهما من أهل التوحيد في الجملة.
وأجاب ابن بطال: بأن لله أحكاماً فيها مصالح للعباد وهو أعلم بشأنها وعليهم التسليم لأمره فيها، فجنح إلى أنه تعبد لا يعقل معناه.

وأجاب غيره: بأن الهجران على مرتبتين: الهجران بالقلب، والهجران باللسان، فهجران الكافر بالقلب وبترك التودد والتعاون والتناصر لاسيما إذا كان حربياً، وإنما لم يشرع هجرانه بالكلام، لعدم ارتداعه بذلك عن كفره، بخلاف العاصي المسلم فإنه ينزجر بذلك غالبا، ويشترك كل من الكافر والعاصي في مشروعية مكالمته بالدعاء إلى الطاعة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإنما المشروع ترك المكالمة بالموادة ونحوها) اهـ[1].

والظاهر ما قاله النووي رحمه الله تعالى من أن للمسلم هجر الكافر من غير تقييد[2] لما هو معلوم من الأصل الشرعي العام من تحريم موالاة الكفار والتحذير من موادتهم وتعظيم ما يؤدي إلى ذلك، ونصب الأسباب الموصلة إلى ظهور المسلم عليهم، كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال.
«لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام فإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروهم إلى أضيقه» رواه أحمد ومسلم وغيرهما والنصوص في تحريم

---

(١) فتح الباري ٤٩٧/١٠.
(٢) فتح الباري ٤٩٦/١٠.

موالاة الكافرين من الكتاب والسنة وآثار السلف كثيرة مشهورة. والله أعلم[1]

الثاني:- الهجر لاستصلاح أمر دنيوي، أي (الهجر لحق العبد) وفيه جاءت أحاديث الهجر بما دون ثلاث ليال، رواها جماعة من الصحابة رضي الله عنهم، بأسانيد في الصحيحين وغيرهما[2] وجميعها تفيد أن الشرع لم يرخص بهذا النوع من الهجرين المسلمين إلا بما دون ثلاث ليال، كما لم يرخص في إحداد غير الزوجة أكثر من ثلاث.

ومن الهجر هنا: هجر الوالد لولده، والزوج لزوجته، وقد هجر النبي ﷺ نساءه شهراً.

عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ:

« لا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخواناً، ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال ».

وبعد أن بين الخطابي رحمه الله تعالى: أن ما وراء الثلاث على المنع قال:[3] (فأما هجران الوالد ولده والزوج لزوجه، ومن كان في معناهما فلا يضيق أكثر من ثلاث، وقد هجر رسول الله ﷺ نساءه شهراً)

وهذا النوع من الهجر من مباحث الرقاق والآداب.

النوع الثالث: الهجر قضاء، وهو من العقوبات التعزيرية للمعتدين.

وهذا يبحثه الفقهاء في: باب التعزير[4].

---

(١) انظر: تحفة الاخوان، فهو مهم في هذا. والدرر السنية ٤/١٣٥/، ١٤٠، ١٤٣، ٢٠، ٢٠٨ - ٢١٦؛ ومن النظر فيها يتبين أن ما استشكله الطبري غير مشكل والله أعلم.

(٢) الترغيب والترهيب ٣ / ٤٥٤ - ٤٦٢.

(٣) معالم السنن ٤/١٢٢.

(٤) وانظر: كتاب التعزير لعبدالعزيز عامر ص/ ٢٣٧ وما بعدها

المبحث الثالث: ـ شروط الهجر الشرعي:

الهجر الشرعي للفجار من المبتدعين، والفساق: « عبادة »، والعبادة لابد من توفر ركنيها:

١ ـ الإخلاص وهو ميزان الأعمال في باطنها.

٢ ـ والمتابعة، وهو ميزان الأعمال في ظاهرها.

فلابد أن يكون الهجر: خالصاً صواباً.

فالهجر لهوى النفس: ينقض الإخلاص.

والهجر على خلاف الأمر: ينقض المتابعة. والله أعلم.

المبحث الرابع :ـ صفات الهجر[1] :

الأصل في الهجر هو: الإعراض بالكلية عن المبتدع والبراءة منه .

ومن مفرداته :

عدم مجالسته .

الابتعاد عن مجاورته .

ترك توقيره .

ترك مكالمته .

ترك السلام عليه .

ترك التسمية له .

عدم بسط الوجه له مع عدم هجر السلام والكلام .

عدم سماع كلامهم وقراءتهم .

عدم مشاورتهم .

وهكذا من الصفات التي يتأدى بها الزجر بالهجر وتحصل مقاصد الشرع .

---

(١) انظر: فتح الباري ١٢٣/٨ ـ ١٢٤ . ٤٩٧/١٠ وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي ١١٤/١ ـ ١٥٠ . ومبحث الآثار من هذه الرسالة .

المبحث الخامس: منزلة الهجر من الاعتقاد

يؤصل علماء الإسلام « هجر المبتدع ديانة » تحت القاعدة العقدية الكبرى « قاعدة الولاء والبراءة »[1].

ومفهوم هذه القاعدة الشريفة لدى أهل السنة والجماعة هو: الحب والبغض في الله، فهم يوالون أولياء الرحمن ويعادون أولياء الشيطان، وكل بحسب ما فيه من الخير والشر،

وفي حديث أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

« ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحبَّ إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار» متفق عليه[2].

وعن أبي أمامة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

« من أحب لله، وأبغض لله، وأعطى لله، ومنع لله، فقد استكمل الإيمان » رواه أبوداود والضياء.[3]

قال يحي بن معاذ:

« حقيقة الحب في الله أن لا يزيد بالبر، ولا ينقص بالجفاء »[4].

---

(١) تنبيه مهم: هذه القاعدة مشتركة لفظاً بين أهل السنة والجماعة وحقيقتها لديهم كما علمت، وبين الخوارج «لا ولاء إلا ببراء» أي لا موالاة لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما إلا بالبراءة من أميري المؤمنين عثمان وعلي رضي الله عنهما. وعند الشيعة « لا ولاء إلا ببراء» أي لا ولاء لعلي وآل البيت إلا بالبراءة من أبي بكر وعمر وعثمان وسائر الصحابة رضي الله عنهم. ومعتقد أهل السنة والجماعة موالاة جميع الصحابة رضي الله عنهم بتزكية الله لهم.تنبيه آخر: ولدى أهل السنة والجماعة كذلك « بدعية الولاء والبراء » من وجه، بمعنى أن يتبرأ من قوم هم على دين الإسلام والسنة، ويتولى من ليسوا كذلك، كما ذكره ابن بطة في « الإبانة ص/ ٣٤١ رقم / ٤٧٢ ».

(٢) فتح الباري ١/ ٦٠ ـ ٦٢.

(٣) السلسلة الصحيحة برقم / ٣٨٠.

(٤) فتح الباري ١/ ٦٢.

وهـذه القـاعـدة من مسلمات الاعتقاد في الإسلام، لكثرة النصوص عليها، من الكتاب، والسنة، والأثر.[1]

ومن أولى مقتضياتها التي يثاب فاعلها ويعاقب تاركها ـ البراءة من أهل البـدع والأهـواء، ومعـاداتهم وزجرهم بالهجر ونحوه، على التأبيد حتى يفيئوا. وهذا معقود في عامة كتب اعتقاد أهل السنة والجماعة[2].

وأكتفي بما أَصَّلَهُ الإمام أبو اسماعيل الصابوني م سنة ٤٤٩هـ رحمه الله تعالى إذ قال:

(ويبغضون أهل البدع الذين أحدثوا في الدين ما ليس منه ولا يحبونهم ولا يصحبونهم، ولا يسمعون كلامهم، ولا يجالسونهم ولا يجادلونهم في الدين، ولا ينـاظرونهم، ويرون صون آذانهم عن سماع أباطيلهم التي إذا مَرَّت بالآذان وقـرّت بالقلوب ضرّت وجـرّت إليهـا من الـوسـاوس والخطرات الفاسدة ما جَرَّت، وفيه أنزل الله عز وجل قوله ﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره﴾.

ثم ذكر علامات أهل البدع، وعلامات أهل السنة، ثم قال:

واتفقوا مع ذلك على القول بقهر أهل البدع وإذلالهم وإخزائهم وإبعادهم وإقصائهم، والتباعد منهم ومن مصاحبتهم ومعاشرتهم والتقرب إلى الله عز وجل بمجانبتهم ومهاجرتهم. . .)[3]

---

(١) الدرر السنية ٤/٢٠٨ ـ ٢١٦، تحفة الإخوان ص/ ٤ ـ ٣١.

(٢) كما في العقيدة للصابوني م سنة ٤٤٩هـ رحمه الله تعالى ص/ ١٠٠ ـ ١٠٢. وشرح أصول إعتقاد أهل السنة للالكائي ١/١١٤ ـ ١٥٠. وفي كتاب السنة للخلال: باب مجانبة من قال القرآن مخلوق. كما في الفتاوي ٢٨ / ٢١٠ ـ ٢١٣.

والاعتقاد للبيهقي: باب النهي عن مجالسة أهل البدع ومكالمتهم ص/ ١٤٥ والشرح والإبانة لابن بطة ص/ ١٥٤، ٢٧٥ ـ ٢٧٦، ٢٨٢.

والإبانة الكبرى له ـ ٢/ ٤٢٩ ـ ٥٦٦ فقال «باب التحذير من صحبة قوم يمرضون القلوب ويفسدون الإيمان، وقد أطال وأطاب رحمه الله.

(٣) رسالته في العقيدة ص / ١٠٠، ١١٢.

والعقـوبـة بالهجر للمبتدع إحدى العقوبات الشرعية التي ينزلها أهل السنة بالمبتدعة حسب البدع والأهواء التي يتلبسون بها، ومنها ما تقدمت الإشارة إليه والله أعلم.

المبحث السادس:

الأدلة
من الكتاب والسنة والإجماع
على هجر المبتدع ديانة

هذا التأصيل العَقَدِي: الزجر بالهجر للمبتدع ديانة، مستمد من دلائل: الكتاب، والسنة، والإجماع. وإلى بيان بعض منها:

أولاً الكتاب العزيز:

ففيه آيات كثيرة في التأكيد على «الموالاة في الله والمعاداة فيه، في سور: البقرة، وآل عمران، والأنعام، والنساء، والمجادلة، وغيرها[1].

ونقتصر هنا على ذكر أربع آيات من سور: الأنعام، والنساء، وهود، والمجادلة.

والتي نص العلماء في تفسيرها على عقوبة المبتدع بالهجر ودلالتها عليه، وذلك باعتبار عموم اللفظ في كل آية، وهذا هو المعتبر، دون خصوص السبب، ففي عموم كل آية منها دليل على الهجر والإعراض والاجتناب، والمجالسة، لكل مبتدع محدث في الدين حتى يفيء، وعلى هذا تدل كلمة من تراه من المفسرين وغيرهم.

وهذه من أجل الفوائد في تفسير النصوص من آية أو حديث، إذ يشمل تفسيرها الأمرين:

الأول: ما هي نص فيه.

---

(١) انظر في جمع هذه الآيات مع وجوه الاستدلال بها في الدرر السنية ٤/٥٧ ـ ٦٨ ذكر عشرين آية، وتحفة الإخوان ص/٤ ـ ١٥. ذكر ست عشرة آية.

الثاني: ما يؤخذ منه حكم له وإن لم يكن نصاً باعتبار العموم والاستنباط من كتاب الله تعالى وأسرار تنزيله، وكما في حديث الصحيفة المشهور: « أو فهماً يؤتيه الله رجلاً في كتابه ».

وهذه قاعدة شريفة فلا يفوتنك الوقوف عليها، وبخاصة لدى الإمام الشاطبي رحمه الله تعالى، وعنه بل بأبسط في كتاب « حد الإسلام وحقيقة الإيمان »[1].

وإلى بيانها:

١ ـ منها قول الله تعالى في سورة الأنعام الآية ٦٨ : [2].

﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين﴾

وفي هذه الآية دلالة على تحريم مجالسة أهل البدع والأهواء وأهل الكبائر والمعاصي.

قال القرطبي رحمه الله تعالى[3]:

(في هذه الآية رد من كتاب الله عز وجل على من زعم أن الأئمة الذين هم حجج، وأتباعهم:لهم أن يخالطوا الفاسقين، ويصوبوا آرائهم تَقِيَّة، وذكر الطبري عن أبي جعفر محمد بن علي رضي الله عنه أنه قال: لا تجالسوا أهل الخصومات، فإنهم الذين يخوضون في آيات الله. قال ابن العربي: وهذا

---

(١) الاعتصام ١ / ٦٢ ـ ٦٧، ١٠٢ ـ ١٠٣، ٢ / ٢٥٨.
وكتاب حد الإسلام للشيخ عبدالمجيد الشاذلي ص/ ٣٨٨ ـ ٣٨٩. وتفسير ابن كثير لقوله تعالى: ﴿قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا﴾ الآية /١٠٣ ـ ١٠٤. وفي الفوز الكبير للدهلوي ص / ٢٦ قال: (وبالجملة إذا قرأت القرآن فلا تحسب أن المخاصمة كانت مع قوم انقرضوا بل الواقع أنه ما من بلاء كان فيما سبق من الزمان إلا وهو موجود اليوم بطريق الأنموذج بحكم الحديث: لتتبعن سنن من قبلكم)

(٢) انظر: تفسير القرطبي ٧/ ١٢ ـ ١٣. فتح القدير للشوكاني ٢/ ١٢٢. الإبانة لابن بطة ٢/ ٤٢٩ ـ ٤٣٠.

(٣) تفسير القرطبي ٧/ ١٢ ـ ١٣.

دليل على أن مجالسة أهل الكبائر لا تحل قال ابن خويز منداد: من خاض في آيات الله تركت مجالسته وهجر مؤمناً كان أو كافراً، قال: وكذلك منع أصحابنا الدخول إلى أرض العدو، وكنائسهم، والبيع ومجالسة الكفار وأهل البدع، وألا تعتقد مودتهم، ولا يسمع كلامهم ولا مناظرتهم - ثم ذكر بعض الآثار عن السلف في هجر المبتدعة) ا هـ[1] .

وقال الشوكاني رحمه الله تعالى

(وفي هذه الآية موعظة عظيمة لمن يتسمح بمجالسة المبتدعة: الذين يحرفون كلام الله، ويتلاعبون بكتابه وسنة رسوله، ويردُّون ذلك إلى أهوائهم المضلة وبدعهم الفاسدة، فإنه إذا لم ينكر عليهم ويغير ما هم فيه فأقل الأحوال أن يترك مجالستهم، وذلك يسير عليه غير عسير، وقد يجعلون حضوره معهم مع تنزهه عما يتلبسون به شبهة يشبهون بها على العامة، فيكون في حضوره مفسدة زائدة على مجرد سماع المنكر.

وقد شاهدنا من هذه المجالس الملعونة ما لا يأتي عليه الحصر، وقمنا في نصرة الحق ودفع الباطل بما قدرنا عليه، وبلغت إليه طاقتنا ومن عرف هذه الشريعة المطهرة حق معرفتها: علم أن مجالسة أهل البدع المضلة فيها من المفسدة أضعاف أضعاف ما في مجالسة من يعصي الله بفعل شيء من المحرمات، ولا سيما لمن كان غير راسخ القدم في علم الكتاب والسنة فإنه ربما ينفق عليه من كذباتهم وهذيانهم ما هو من البطلان بأوضح مكان فينقدح في قلبه ما يصعب علاجه ويعسر دفعه فيعمل بذلك مدة عمره، ويلقى الله به معتقداً أنه من الحق وهو - والله - من أبطل الباطل وأنكر المنكر) ا هـ[2]

---

(١) ستأتي في توظيف الصحابة لهذه السنة.

(٢) فتح القدير ٢ /١٢٢.

٢ ـ ومنها قوله تعالى / ١٤٠ النساء:

﴿وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذاً مثلهم إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا﴾.

وقال القرطبي رحمه الله تعالى ما محصله[1]:

(فدل بهذا على وجوب اجتناب أصحاب المعاصي إذا ظهر منهم منكر لأن من لم يجتنبهم فقد رضي فعلهم، والرضا بالكفر كفر، قال الله عز وجل. ﴿إنكم إذاً مثلهم﴾ فكل من جلس في مجلس معصية ولم ينكر عليهم يكون معهم في الوزر سواء، وينبغي أن ينكر عليهم إذا تكملوا بالمعصية وعملوا بها، فإن لم يقدر على النكير عليهم فينبغي أن يقوم عنهم حتى لا يكون من أهل هذه الآية...

وإذا ثبت تجنب أصحاب المعاصي كما بينا فتجنب أهل البدع والأهواء أولى....:[2]

وروى جويبر عن الضحاك قال: دخل في هذه الآية كل محدث في الدين مبتدع إلى يوم القيامة).

. وقال القرطبي أيضاً رحمه الله تعالى عند قول الله تعالى ﴿وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون﴾[3]:

(ومضى في النساء، وهذه السورة النهي عن مجالسة أهل البدع والأهواء، وأن من جالسهم حكمه حكمهم فقال: ﴿وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا﴾ الآية، ثم بين في النساء، وهي مدنية: عقوبة من فعل

---

(١) تفسير القرطبي ٥ / ٤١٨

(٢) ذكر قول الكلبي في نسخها وأن قول عامة المفسرين أن هذه الآية محكمة.

(٣) تفسير القرطبي ١٤٢/٧. وبحثه مطولا من ١٣٧/٧ ـ ١٤٢.

ذلك وخالف ما أمر الله به فقال ﴿وقد نزل عليكم في الكتاب﴾ الآية: فألحق من جالسهم بهم.

وقد ذهب إلى هذا جماعة من أئمة هذه الأمة، وحكم بموجب هذه الآيات في مجالس أهل البدع على المعاشرة والمخالطة، منهم: أحمد بن حنبل والأوزاعي، وابن المبارك، فإنهم قالوا في رجل شأنه مجالسة أهل البدع قالوا: ينهى عن مجالستهم فإن انتهى وإلا ألحق بهم، يعنون في الحكم).

وقال الشوكاني رحمه الله تعالى[1]:

(وفي هذه الآية باعتبار عموم لفظها الذي هو المعتبر دون خصوص السبب: دليل على اجتناب كل موقف يخوض فيه أهله بما يفيد التنقص والاستهزاء للأدلة الشرعية كما يقع كثيراً من أسراء التقليد...)

٣ ـ ومنها قوله تعالى في سورة هود/ ١٣٣[2]:

﴿ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ومالكم من دون الله من أولياء ثم لا تنصرون﴾.

قال القرطبي رحمه الله تعالى[3]:

(الصحيح في معنى هذه الآية أنها دالة على هجران أهل الكفر والمعاصي من أهل البدع وغيرهم، فإن صحبتهم كفر أو معصية إذ الصحبة لا تكون إلا عن مودة وقد قال حكيم ـ أي طرفة بن العبد ـ:

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدي

فإن كانت الصحبة عن ضرورة وتقية فقد مضى القول فيها في: آل عمران، والمائدة، وصحبة الظالم عن التقية مستثناة من النهي بحال

(١) فتح القدير ١/٤٨٨.
(٢) تفسير القرطبي ٩/١٠٨.
(٣) تفسير القرطبي ٩/١٠٨.

الاضطرار والله أعلم)

٤ ـ ومنها قول الله تعالى ﴿لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم﴾ الآية / ٢٢ سورة المجادلة.

قال القرطبي رحمه الله تعالى[1]:

(استدل مالك رحمه الله تعالى من هذه الآية على معاداة القدرية، وترك مجالستهم، قال أشهب عن مالك: لا تجالس القدرية وعادهم في الله لقوله تعالى: ﴿لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله﴾. قلت: وفي معنى أهل القدر جميع أهل الظلم والعدوان)

ثانياً ــ من السنة النبوية:

وهي كثيرة يترجم لها المحدثون في عدة أبواب:

أ ــ ففي صحيح البخاري رحمه الله تعالى[2]: باب الهجرة وقول رسول الله ﷺ: لا يحل لرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث. وباب ما يجوز من الهجران لمن عصى. وباب من لم يسلم على من اقترف ذنباً ومن لم يرد سلامه حتى تتبين توبته وإلى متى تتبين توبة العاصي؟ وقال عبدالله بن عمرو: لا تسلموا على شربة الخمر.

ب ــ وفي سنن أبي داود رحمه الله تعالى[3]: باب مجانبة أهل الأهواء وبغضهم، وباب ترك السلام على أهل الأهواء

ج ــ وفي رياض الصالحين للنووي رحمه الله تعالى[4]: باب تحريم الهجر بين المسلمين إلا لبدعة في المهجور أو تظاهر بالفسق .

---

(١) تفسير القرطبي ١٧/٣٠٨.

(٢) فتح الباري ١٠/٤٩١، ٤٩٨، ٤٨١، ١١/٤٠. وانظر: الأدب المفرد: باب من لم يسلم على أصحاب النرد. وتراجم أخرى مهمة.

(٣) ٥/٦، ٨ برقم/ ٤٥٩٩ ــ ٤٦٠٢.

(٤) ص/ ٦٠٩ ــ ٦١١.

د ـ وفي: شرح السنة للبغوي رحمه الله تعالى[1]: باب مجانبة أهل الأهواء .

هـ ـ وفي الترغيب والترهيب للمنذري رحمه الله تعالى[2]: الترهيب من حب الأشرار وأهل البدع لأن المرء مع من أحب .

١ ـ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «سيكون في آخر أمتي ناس، يحدثونكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم فإياكم وإياهم» رواه مسلم في مقدمة صحيحه[3].

قال البغوي رحمه الله تعالى بعده: (قد أخبر النبي ﷺ عن افتراق هذه الأمة، وظهور الأهواء والبدع فيهم، وحكم بالنجاة لمن اتبع سنته، وسنة أصحابه رضي الله عنهم، فعلى المرء المسلم إذا رأى رجلاً يتعاطى شيئاً من الأهواء والبدع معتقداً أو يتهاون بشيء من السنة أن يهجره، ويتبرأ منه، ويتركه حياً، فلا يسلم عليه إذا لقيه، ولا يجيبه إذا ابتدأ إلى أن يترك بدعته، ويراجع الحق)[4].

والنهي عن الهجران فوق ثلاث فيما يقع بين الرجلين من التقصير في حقوق الصحبة والعشرة دون ما كان كذلك في حق الدين، فإن هجرة أهل الأهواء والبدع دائمة إلى أن يتوبوا) اهـ.

٢ ـ عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول ﷺ قال[5]: «لكل أمة مجوس، ومجوس أمتي الذين يقولون لا قدر، إن مرضوا فلا تعودوهم، وإن ماتوا فلا تشهدوهم» «رواه أحمد، والطبراني، والحاكم» .

---

(١) ١/٢١٩ ــ ٢٣٠.

(٢) الترغيب والترهيب للمنذري ١/ ـ.

(٣) مقدمة صحيح مسلم ١/٦ وعنه شرح السنة للبغوي ١/٢٢٣.

(٤) شرح السنة ١/٢٢٤

(٥) الفتح الرباني ١/١٤٠ ـ ١٤٤ شرح أصول الاعتقاد للالكائي ١/١١٨، مسند أحمد ١/٣٠، سنن أبي داود رقم/٤٦٩٢ في كتاب السنة منه. ابن أبي عاصم في السنة برقم/ ٣٣٠. ورقم/ ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤٢.

والأحاديث بمعناه كثيرة عن حذيفة، وأبي الدرداء، وعبدالله بن عمرو، وعمر، وابن عباس، وغيرهم رواها جميعاً الإمام أحمد في مسنده، وشاركه في رواية بعضها: أبوداود، والترمذي، والحاكم، والطبراني، وغيرهم. والله اعلم.

٣ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية «هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله. والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا، وما يذكر إلا أولو الألباب». قالت: (قال رسول الله ﷺ فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه، فأولئك الذين سمى الله فاحذرهم) «متفق عليه»(١).

وابتغاء المتشابه من مآخذ أهل البدع في الاستدلال، وقد حذر النبي ﷺ منهم بقوله «فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم».

٤ - حديث الصحيفة المشهور عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ وفيه: «المدينة حرم ما بين عير إلى ثور، فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين...» الحديث. «متفق عليه»(٢).

٥ - حديث «سيكون بعدي أمراء فمن دخل عليهم فصدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه، وليس بوارد علي الحوض» «رواه الترمذي».

٦ - وعن عبدالله بن مسعود رضي عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «ما من نبي بعثه الله تعالى في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب،

---

(١) صحيح البخاري ٨/١٥٧، صحيح مسلم برقم/ ٢٦٦٥، وشرح السنة ١/٢١٩ - ٢٢٢.

(٢) انظر في تخريجه إرواء الغليل ٤/٢٥٠ - ٢٥١ رقم/ ١٠٥٨.

يأخذون بسنته، ويقتدون بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف: يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل». «رواه مسلم»[1].

٧ ـ الأحاديث المتكاثرة في: هجر النبي ﷺ لأهل المعاصي حتى يتوبوا، ثبت ذلك في وقائع متعددة، رواها عن النبي ﷺ جماعة من الصحابة رضي الله عنهم، منهم: كعب بن مالك، وابن عمرو روى حديثين، وعائشة وأنس، وعمار، وعلي، وأبو سعيد الخدري وغيرهم. رضي الله عنهم.[2]

فهجر النبي ﷺ كعب بن مالك وصاحبيه رضي الله عنهم لما تخلفوا عن غزاة تبوك: واستمر هجرهم مدة خمسين ليلة، حتى آذن رسول الله ﷺ بتوبة الله عليهم. «رواه الشيخان وغيرهما».

وهجر ﷺ زينب بنت جحش رضي الله عنها قريباً من شهرين لما قالت أنا أعطي تلك اليهودية ـ تعني صفية رضي الله عنها. رواه أبوداود من حديث عائشة رضي الله عنها.

وهجر ﷺ صاحب القبة المُشْرِفَة، بالإعراض عنه حتى هدمها. رواه أبوداود من حديث أنس رضي الله عنه.

وهجر ﷺ عمار بن ياسر رضي الله عنه بتركه ﷺ رد السلام عليه لملابسته الخلوق حتى غسله. «رواه أبوداود في سننه، والطيالسي كلاهما من حديث عمار رضي الله عنه».

---

(١) صحيح مسلم برقم/ ٨٠ كتاب الايمان ومع شرح النووي ٢/ ٢١ ـ ٢٢. وصحيح الجامع الصغير برقم/ ٥٦٦٦. وانظر تاريخ نجد لابن غنام ص/ ٤٦١. والأدلة القاطعة ص/ ١٠.

(٢) مذكورة بتمامها في تحفة الإخوان ص/ ٥٢ ـ ٥٦ وص/ ٣٩.
وانظر مصادرها مفصلة في صدر هذا المبحث: الأدلة من السنة النبوية.
١ ـ مذكروة بتمامها في تحفة الإخوان ص/ ٥٧ ـ ٦٤، ٤١ ـ ٤٥.
وانظر مصادرها مفصلة في صدر الأدلة من السنة النبوية وانظر: كشف الشبهتين للشيخ سليمان بن سحمان ص/ ٣٢ ـ ٥٠.

وهجر ﷺ رجلاً بالإعراض عنه؛ لأنه كان متخلقاً بخلوق « رواه البخاري في: الأدب المفرد من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه ».

وهجر النبي ﷺ رجلاً رأى في يده خاتماً من ذهب حتى طرحه، وكان هجره له بالإعراض عنه. رواه أحمد والبخاري في الأدب المفرد من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما.

ونحوه من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه « رواه النسائي والبخاري في الأدب المفرد ».

وهجر النبي ﷺ رجلاً بترك رد السلام عليه وذلك لأن عليه ثوبين أحمرين « رواه أبوداود، والترمذي، والحاكم وصححه ووافقه الذهبي ».

فهذه الأحاديث وما في معناها نص في مشروعية هجر العاصي المجاهر بمعصيته حتى يتوب ويفيء، وعليه:

فإن الإستدلال بها على هجر المبتدع هو من باب الأولى في الدلالة على مشروعية هجره ديانة، لا سيما وهو المخصوص بأوصاف: البدعة في الدين، والإحداث والضلال، دون العاصي، وإلى هذا أشارت تراجم جماعة من المحدثين على هذه الأحاديث وما في معناها كما تقدم في صدر هذه الأدلة من السنة والله أعلم.

٨ ـ توظيف الصحابة رضي الله عنهم فمن بعدهم لهذه السنة النبوية:

والصحابة رضي الله عنهم فمن بعدهم قفوا أثر النبي ﷺ في هجر المتلبس بالمعصية المجاهر بها حتى يفيء. ورد ذلك عن جمع غفير، منهم[1]: عمر، وعلي بن أبي طالب، وعبدالله بن عمر، وعبدالله بن عمرو، وعبدالله بن مسعود، وعبدالله بن المغفل المزني، وعبادة بن الصامت، وأبوالدرداء، وسمرة بن جندب، وشيخ من أصحاب النبي ﷺ. وغيرهم، رضي الله عنهم.

(١) مذكورة بتمامها في: تحفة الإخوان، ص/ ٥٧ ـ ٦٤، ٤١ ـ ٤٥.

وعن سعيد بن جبير، وابن سيرين، وعمر بن عبدالعزيز، والحسن البصري، وأحمد بن حنبل، وزياد بن حدير، ويزيد بن أبي حبيب، وغيرهم ـ رحمهم الله تعالى.

فإلى ذكر بعضها مختصراً:

فهجر عمر رضي الله عنه: زياد بن حدير لما رأى عليه طيلساناً وشاربه عافيةً؛ إذ سلم زياد فلم يرد عليه عمر السلام حتى خلع الطيلسان وقص شاربه. رواه أبو نعيم في الحلية.

تنبيه: كيف بنا اليوم، ونحن نتهلل بالحفاوة لمن يحلق لحيته ويعفي شاربه، ويتشبه بلباسه.

وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: كان يعتقل أصحاب «النرد» غدوة ونحوها، وينهى عن السلام عليهم. رواه البخاري في « الأدب المفرد » وترجم له بقوله: باب من لم يسلم على أصحاب النرد.

وهجر عبدالله بن عمر رضي الله عنهما: رجلاً رآه يخذف بعدما أعلمه أن النبي ﷺ كان ينهى عن الخذف، وقال: والله لا أكلمك أبداً. « رواه الحاكم ».

وهجر عبدالله بن المغفل رضي الله عنه: رجلاً يخذف في نحو ذلك، وهجر شيخ من أصحاب رسول الله ﷺ: فتىً كان يخذف. رواه الدارمي.

وعبادة بن الصامت رضي الله عنه هجر معاوية رضي الله عنه في مخالفته له في مسألة ربوية وقال عبادة: أحدثك عن رسول الله ﷺ وتحدثني عن رأيك لئن أخرجني الله لا أساكنك بأرض لك علي فيها إمرة، ولما خرج شكاه إلى عمر رضي الله عنه، فكتب إليه عمر: لا إمرة لك عليه واحمل الناس على ما قاله فإنه هو الأمر. « رواه ابن ماجة ».

ونحو هذه الرواية وقعت لأبي الدرداء مع معاوية رضي الله عنهما. رواها: مالك، والشافعي.

وهجر عبدالله بن مسعود رضي الله عنه: رجلاً رآه يضحك في جنازة فقال: والله لا أكلمك أبداً « رواه أحمد في الزهد ».

ثالثاً ـ الإجماع :ـ

حكاه جماعة منهم: القاضي أبو يعلى، والبغوي، والغزالي.

قال القاضي أبو يعلى رحمه الله تعالى:

(أجمع الصحابة، والتابعون على مقاطعة المبتدعة).

وقال البغوي رحمه الله تعالى بعد حديث كعب بن مالك رضي الله عنه[1]:

(وفيه دليل على أن هجران أهل البدع على التأبيد، وكان رسول الله ﷺ خاف على كعب وأصحابه: النفاق حين تخلفوا من الخروج معه، فأمر بهجرانهم إلى أن أنزل الله توبتهم، وعرف رسول الله براءتهم، وقد مضت الصحابة والتابعون، وأتباعهم، وعلماء السنة على هذا مجمعين متفقين على معاداة أهل البدع، ومهاجرتهم).

وقال الغزالي رحمه الله تعالى[2]:

(طريق السلف اختلفت في إظهار البغض مع أهل المعاصي وكلهم اتفقوا على إظهار البغض للظلمة والمبتدعة، وكل من عصى معصية متعدية إلى غيره).

وقال ابن عبدالبر رحمه الله تعالى[3]:

(أجمعوا على أنه لايجوز الهجران فوق ثلاث إلا لمن خاف من مكالمته ما يفسد عليه دينه أو يدخل منه على نفسه أو دنياه مضرة، فإن كان كذلك جاز، ورب هجر جميل خير من مخالطة مؤذية).

---

(١) شرح السنة ١/٢٢٦ ـ ٢٢٧.

(٢) الإحياء للغزالي.

(٣) فتح الباري ٤٩٦/١٠.

وقال أيضاً في الاستدلال من حديث كعب بن مالك وهجر النبي ﷺ له هو والمسلمون[1]

(وهذا أصل عند العلماء في مجانبة من ابتدع وهجرته وقطع الكلام عنه، وقد رأى ابن مسعود رضي الله عنه رجلاً يضحك في جنازة فقال: والله لا اكلمك أبداً).

(١) بواسطة: تحفة الأخوان ص/٤٥.

المبحث السابع :

إعمال الصحابة رضي الله عنهم لهذه القاعدة في حياتهم العملية في مواجهة المبتدعة

لما ذَرَّ قرن الفتنة بكسر قفلها : مقتل أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه، وبدأ المندسون يبدون ما كانوا يضمرون من كيد للإسلام والمسلمين، أخذوا ينفخون في كير الفتنة، وينشرون الهوى وينفثون البدع، بدع : القدر: والخوارج، والرفض، والإرجاء، وهكذا تتوالى كلما بعد الناس من عهد النبوة وأنوارها، حتى داخلت البدع والمحدثات شعائر التعبد وصارت مفرداتها كحب منثور في كف كل لاقط.

لما كان الأمر كذلك واجه الصحابة رضي الله عنهم هذه المحدثات العقدية والعملية، بإيمان مستكمل، وعلم جم، وبصيرة نافذة. فأظهروا من الأنوار الشريفة الماحية لظلمة الضلال ما اكتسح هذه الأهواء، وقضى على نابتتها، وأعملوا فيهم العقوبات الشرعية، حتى قلموهم، وأجهزوا على محدثاتهم في الدين وكان الزجر بالهجر مما وظفوه رضي الله عنهم في حياتهم العملية ضد البدعة ومبتدعها تأسيساً على قاعدة « الولاء والبراء » والحب والبغض في لله.

وما زال هذا المنهج السوي شارعاً في حياة الأمة يعتملونه في مواجهة المبتدعة، مدوناً بأسانيده في كتب السنة وهذه جملة من المرويات في هذه الوظيفة الشرعية بخصوصها عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم فمن بعدهم :

فهذا عبدالله بن عمر رضي الله عنهما، لما أخبره: يحيى بن يعمر عن القدرية، قال له :

(إذا رجعت إليهم فقل لهم: إن ابن عمر يقول لكم: إنه منكم بريء، وأنتم منه برآء). « رواه مسلم وغيره »[1].

وعن مجاهد قال: قيل لابن عمر: إن نجدة يقول كذا وكذا، فجعل لا يسمع منه كراهية أن يقع في قلبه منه شيء[2].

وعن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه يقول:

(إياكم وما يحدث الناس من البدع، فإن الدين لا يذهب من القلوب بمرة. ولكن الشيطان يحدث له بدعاً حتى يخرج الإيمان من قلبه، ويوشك أن يدع الناس ما ألزمهم الله من فرضه في الصلاة والصيام، والحلال والحرام، ويتكلمون في ربهم عز وجل، فمن أدرك ذلك الزمان فليهرب.

قيل يا أبا عبدالرحمن: فإلى أين؟ قال: إلى: لا أين، قال: يهرب بقلبه ودينه لا يُجَالِسُ أحداً من أهل البدع)[3].

وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال:

(ما كان شرك قَط إلا كان بدوه تكذيب بالقدر ولا أشركت أمة قط إلا كان بدوه تكذيب بالقدر، وإنكم ستبلون بهم أيتها الأمة، فإن لقيتموهم فلا تمكنوهم فيدخلوا عليكم الشبهات)[4].

وعن الفضيل بن عياض قال:[5]

من جلس مع صاحب بدعة فاحذره، ومن جلس مع صاحب البدعة لم يعط الحكمة، وأحب أن يكون بيني وبين صاحب بدعة: حصن من حديد، آكل عند اليهودي، والنصراني أحب إلى من آن آكل عند صاحب بدعة.

---

(١) صحيح مسلم ١/٢٧. مصنف عبدالرزاق ١١/١١٤ برقم/ ٢٠٧٢ .

(٢) اللالكائي برقم/١٩٩ .

(٣) اللالكائي برقم/١٩٦ .

(٤) اللالكائي برقم/ ٢٠٠ ، والطبراني في الأوسط كما في مجمع الزوائد ٧/٢٠٤ .

(٥) اللالكائي ٣/٦٣٨ برقم/ ١١٤٩ . والبربهاري برقم/١٣٠ . والحلية لأبي نعيم ٨/١٠٣ .

وعن الفضيل بن عياض: من أتاه رجل فشاوره فدله على مبتدع فقد غش الإسلام واحذروا الدخول على أصحاب البدع فإنهم يصدون عن الحق[١].

وعنه أيضاً: في النهي عن مجالستهم.[٢]

وعنه أيضاً: في النهي عن مجالسته ومشاورته.[٣]

وعنه أيضاً: في النهي عن مجالسته وأنها من علامات النفاق.[٤]

وعنه أيضاً قال: أدركت خيار الناس كلهم أصحاب سنة وينهون عن أصحاب البدع[٥].

وعنه آثار أخر كما في ترجمته من «الحلية لأبي نعيم»[٦]

وعن ابن المبارك: وإياك أن تجالس صاحب بدعة.[٧]

وعن سفيان الثوري رحمه الله تعالى أنه قال:

(من أصغى بإذنه إلى صاحب بدعة خرج من عصمة الله ووكل اليها ـ يعني إلى البدع) ذكره البربهاري في شرح السنة[٨].

وروى اللالكائي بسنده عن ابن أبي زرعة عن أبيه قال[٩]: لقد رأيت صبيغ

---

(١) اللالكائي برقم/ ٢٦١.

(٢) اللالكائي برقم/ ٢٦٢، ٢٦٣ وابن بطة في الإبانة.

(٣) اللالكائي برقم/ ٢٦٤، وابن بطة في الإبانة.

(٤) اللالكائي برقم/ ٢٦٥. وابن بطة في الإبانة.

(٥) اللالكائي برقم/ ٢٦٧.

(٦) الحلية ٨/٨٤ وما بعدها.

(٧) اللالكائي برقم/ ٢٦٠، والآجري في الشريعة ١/٦٤.

(٨) ص/ ٦٠.

(٩) شرح اصول اعتقاد أهل السنة ٣/٦٣٦ رقم/ ١١٤٠.

ابن عسل بالبصرة كأنه بعير أجرب يجيء إلى الحلق، فكلما جلس إلى حلقه قاموا وتركوه، فإن جلس إلى قوم لا يعرفونه ناداهم أهل الحلقة الأخرى: عزمة أمير المؤمنين.

وعن ابن أبي الجـوزاء قال: لأن يجاورني قردة وخنـازير، أحب إلي من أن يجاورني أحد منهم - يعني أصحاب الأهواء[1].

وعـن ابـن طاووس: جعل إصبعين في أذنيه لما سمع معتزلياً يتكلم[2]...

وعبـدالرازق: امتنع من سماع ابراهيم ابن أبي يحيى المعتزلي وقال: لأن القلب ضعيف وإن الدين ليس عن غلب[3].

وعن محمد بن النضر الحارثي: النهي عن الإصغاء إلى كلام المبتدعة[4].

وعن يونس بن عبيد: لا تجالس سلطاناً ولا صاحب بدعة[5]

وعن يحيى بن أبي كثير: إذا لقيت صاحب بدعة في طريق فخذ في غيره[6].

وعن إبراهيم بن ميسرة: ومن وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام[7].

وعبـدالله بن عمـر السرخسي: هجـره ابن المبـارك مدة لما أكل عند صاحب بدعة[8].

---

(١) اللالكائي برقم/ ٢٣١. وابن بطة في الإبانة.
(٢) اللالكائي برقم/٢٤٨ وعبدالرازق في المصنف برقم/ ٢٠٠٩٩. وابن بطة في الإبانة.
(٣) اللالكائي برقم/ ٢٤٩، وابن بطة في الإبانة.
(٤) اللالكائي برقم/٢٥٢، وابن بطة في الإبانة.
(٥) اللالكائي برقم/٢٥٣.
(٦) اللالكائي برقم/٢٥٩. والآجري في الشريعة ١/ ٦٤.
(٧) اللالكائي برقم/٢٧٣.
(٨) اللالكائي برقم/ ٢٧٤.

وقال سلام: وقال رجل من أصحاب الأهواء لأيوب أسألك عن كلمة، فولّى أيوب وهو يقول: لا، ولا نصف كلمة، مرتين يشير بأصبعه[1].

ومثله عن أبي عمران النخعي[2].

وعن الحسن البصري قوله: لا تجالسوا أهل الأهواء ولا تجادلوهم ولا تسمعوا منهم[3].

وعن محمد بن سيرين: في عدم سماع قراءتهم[4].

وعن أبي قُلابة: لا تجالسوهم ولا تخالطوهم فإنه لا آمن أن يغمسوكم في ضلالتهم ويلبسوا عليكم كثيراً مما تعرفون[5].

وعنه أيضاً: ولا تمكن أهل الأهواء من سمعك[6].

وأما عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى، فالروايات عنه في ذلك من فعله، وقوله، وفتواه، بلغت مبلغاً عظيماً.

وقال مالك: لا يسلم على أهل الأهواء، قال ابن دقيق العيد يكون ذلك على سبيل التأديب لهم والتبري منهم[7].

وقال النووي: وأما المبتدع ومن اقترف ذنباً عظيماً ولم يتب منه فلا يسلم عليهم ولا يرد عليهم السلام، كما قال جماعة من أهل العلم[8].

وقال أيضاً: السنة إذا مر بمجلس فيه مسلم وكافر أن يسلم بلفظ

---

(١) اللالكائي برقم/٢٩١.

(٢) تفسير القرطبي ١٣/٧.

(٣) اللالكائي برقم/٢٤٠، والدارمي برقم/٤٧٠، وابن بطة في الإبانة.

(٤) اللالكائي برقم/٢٤٢. وابن وضاح ص/٥٣، والآجري ١/٥٧، وابن بطة في الإبانة.

(٥) اللالكائي برقم/٢٤٤، والسنة لعبدالله ص/١٨، والدارمي رقم/٣٩٧، وابن وضاح ص/٤٨ بنحوه. والاعتقاد للبيهقي ص/١١٨ والإبانة لابن بطة ٢/٤٣٥، ٤٣٧.

(٦) اللالكائي برقم/٢٤٦، وابن بطة في الإبانة ٢/٤٣٨.

(٧) فتح الباري ١/٤٠.

(٨) فتح البارى ١/٤١.

التعميم ويقصد به المسلم، قال ابن العربي: ومثله إذا مر بمجلس يجمع أهل السنة والبدعة، وبمجلس فيه عدول وظلمة، وبمجلس فيه محب ومبغض[1].

وقال الخطابي رحمه الله تعالى: (... إن هجرة أهل الأهواء والبدعة دائمة على مَرِّ الأوقات والأزمان ما لم تظهر منهم التوبة والرجوع إلى الحق)[2].

---

(١) فتح الباري ٤١/١ وترجمة البخاري: باب التسليم في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين.

(٢) معالم السنن ٤/؟.

المبحث الثامن[1]:

الضوابط الشرعية للهجر:

وهذا بيان « لميزان الشرع في الهجر » وهو من أهم أبحاث هذا الواجب الشرعي، وعليه:

إذا علمنا أن الزجر بالهجر للمبتدع حتى يتوب إلى الله تعالى، قد قامت عليه أدلة بخصوصة، وأنه من أولى مفردات قاعدة الشريعة المطردة « الولاء والبراء » أي الحب والبغض في الله تعالى.

وعلمنا أيضاً: أن المقصود بالهجر: زجر المهجور، وتأديبه ورجوع العامة عن مثل حاله، إلى آخر مقاصد الإسلام من مشروعية الهجر كما تقدم.

وأن الهجر الشرعي لحق الله تعالى « عبادة » من جنس الجهاد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والعبادة لابد من توفر ركنيها: الإخلاص، والمتابعة، أي بأن يكون الهجر « خالصاً » لله، صواباً على وفق السنة، وأن « هوى النفس » ينقض ركنية « الاخلاص »، كما أن ركن المتابعة ينقضه « عدم موافقة الهجر للمأمور به ».

إذا تقرر جميع ذلك: فليعلم أن الشرع الشريف يزن الواقعات والأحوال الداخلة، تحت قاعدته العامة « الولاء والبراء » بميزان قسط، وقسطاس مستقيم، وسطاً عدلاً بين جانبي الإفراط والتفريط، فلا تزيد عن حدها ولا تنقص عنه، فتلتقي العقوبة للمبتدع بالهجر مع مقدار بدعته باعتبارات مختلفة، وما يحف بذلك من أحوال تنزل على قاعدة رعاية المصالح وتكثيرها، ودرء المفاسد وتقليلها، فنقول إذاً:

---

(١) مجموع الفتاوي ١١٩/٥، ١٧٢/٢٤ ـ ١٧٥، ٢٨/ ٢٠٦ ـ ٢١٣، ٢١٦ ـ ٢١٧.
الاعتصام ١٦٧/١ ـ ١٧٤.
فتح الباري ١١/ ٤٠ ـ ٤١.
الدرر السنية: الجهاد ١٣٥/٧، ١٤٠ ـ ١٤٣، ٢٠١، ٢٠٨ ـ ٢١٦مهم.
تحفة الإخوان ص/ ٤١ ـ ٧٧.

الأصل في الشرع هو:
(هجر المبتدع لكن ليس عاماً في كل حال ومن كل إنسان ولكل مبتدع، وترك الهجر والإعراض عنه بالكلية، تفريط على أي حال، وهجر لهذا الواجب الشرعي المعلوم وجوبه بالنص والإجماع، وأن مشروعية الهجر هي في دائرة ضوابطه الشرعية المبنية على رعاية المصالح ودرء المفاسد، وهذا مما يختلف باختلاف البدعة نفسها، واختلاف مبتدعها واختلاف أحوال الهاجرين، واختلاف المكان والقوة والضعف، والقلة والكثرة، وهكذا من وجوه الاختلاف والاعتبار التي يرعاها الشرع. وميزانها ـ للمسلم ـ الذي به تنضبط المشروعية هو: مدى تحقق المقاصد الشرعية في الهجر: من الزجر، والتأديب، ورجوع العامة، وتحجيم المبتدع، وبدعته، وضمان السنة من شائبة البدعة. . . .).

هذا محصل الضوابط الشرعية للهجر، وهذا طرد لقاعدة الشريعة في العقوبات على قدر الجرم، كما في تنوع عقوبات المحاربين بتنوع أحوالهم والفرق بين عقوبة السارق والمغتصب والفرق بين عقوبة الزاني المحصن وغير المحصن، وهكذا في سائر العقوبات الشرعية بقدر الجرم وما يحف به من أحوال لكن ليحذر كل مسلم من توظيف « هوى النفس » وتأمير «حظوظها» على نفسه فإن هذا هلكة في الحق، وهو شر ممن يترك الهجر عصياناً لأنه يعصي الله تعالى بترك الهجر الشرعي للمبتدع، وإظهاره ترك الهجر باسم الشرع تحت غطاء وهمي باسم «المصلحة» و «تأليف القلوب » وهكذا، فالتزم الهجر الشرعي للمبتدع بضوابطه الشرعية لا غير.

وعلى هذا التأصيل تتنزل كلمة الأئمة كالإمام أحمد وغيره.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في المسلك الحق في الهجر:
(فإن أقواماً جعلوا ذلك عاماً، فاستعملوا من الهجر والإنكار مالم يؤمروا به، فلا يجب ولا يستحب، وربما تركوا به واجبات أو مستحبات وفعلوا به محرمات.

وآخرون أعرضوا عن ذلك بالكلية فلم يهجروا ما أمروا بهجره من السيئات البدعية، بل تركوها ترك المعرض لا ترك المنتهي الكاره، أو وقعوا فيها، وقد يتركونها ترك المنتهي الكاره، ولا ينهون عنها غيرهم، ولا يعاقبون بالهجرة ونحوها من يستحق العقوبة عليها، فيكونون قد ضيعوا من النهي عن المنكر ما أمروا به إيجاباً أو استحباباً، فهم بين فعل المنكر أو ترك المنهي عنه، وذلك فعل ما نهوا عنه وترك ما أمروا به، فهذا هذا، ودين الله وسط بين الغالي فيه والجافي عنه. والله سبحانه أعلم[1]).

فباعتبار اختلاف مرتبة البدعة من الإثم هو من عدة جهات[2].

من جهة كونها كفراً أو غير كفر.

فالمكفرة مثل: البابية، والبهائية، والقاديانية.

وغير المكفرة مثل عامة البدع في العبادات حقيقية كانت أو إضافية. وتأتي.

ومن جهة كون صاحبها مستتراً بها أو معلناً لها، ففرق بين المعلن لبدعته الداعي إليها، وبين الكاتم لها، لأن الداعية، والمعلن لها، أظهرها فاستحق العقوبة بخلاف الكاتم فإنه ليس شراً من المنافقين الذين كان النبي ﷺ يقبل علانيتهم وبكل سرائرهم إلى الله تعالى، هذا وهم في الدرك الأسفل من النار[3].

ومن جهة كونها حقيقية أو إضافية.

فالبدعة الحقيقية هي: البدعة التعبدية المحدثة استقلالاً كصلاة الرغائب، وليست بدعة إضافية، ومثل صلاة القدر، وصلاة الألفية ليلة النصف من شعبان، وبدع الموالد، والأعياد الحكومية، وعيد غديرخم لدى الشيعة. وهكذا.

---

(١) الفتاوي ٢٨/٢١٣. وانظر منه: ص/٢٠٦.

(٢) انظر بسط هذه الجهات الست في الاعتصام للشاطبي رحمه الله تعالى ١/١٦٧ - ١٧٤.

(٣) الفتاوي ٢٤/١٧٥، ٢٨/٢٠٥.

والبدعة الإضافية: هي الأمر المبتدع مضافاً إلى ما هو مشروع أصلاً بزيادة أو نقص. مثاله:
الدعاء الجماعي بعد الصلاة، فالدعاء مشروع وجعله جماعياً بدعة مضافة لم يرد بها النص، وبناء العبادات على التوقيف. وسجود الشكر جماعة. واتخاذ التبليغ خلف الإمام سنة راتبة مع عدم الحاجة إليه. وهكذا.
ومن جهة كونها بينة أو مشكلة.
أي: كونها ظاهرة المأخذ فهي بدعة متمحضة كبدع المآتم والموالد. وصلاة الرغائب . . .
أو بدعة فيها احتمال لاشتباه مأخذها، مثاله: القنوت في صلاتي العشاء والصبح فإنه كان ثم نسخ وبقي المشروع فيها عند النوازل، وشبهة الخلاف لا تصيره مشروعاً راتباً.
والحقيقة أن هذا الوجه: صوري لا حقيقي إذ البدع مشكلة المأخذ يلحق بها من الإشاعة والتعصب ما يجعلها بينة. والله أعلم[١].
ومن جهة اجتهاده فيها أو كونه مقلداً:
فالمجتهد: مفترع للبدعة، فالزيغ أمكن في قلبه من المقلد، وإن كان كل منهما موزوراً لكن إثم من سن سنة سيئة أعظم وزراً. والله أعلم[٢].
- ومن جهة الإصرار عليها أو عدمه:
أما الإصرار عليها فيجعلها من باب: الدعوة إليها فيكون داعية معلناً لها.
وأما عدم الإصرار فهو من باب كونها: فلتة، وزلة عالم، إذا كانت منه ثم لم يعاودها[٣].

---

(١) وانظر: الاعتصام ١/١٧٢ - ١٧٣.
(٢) وانظر: الاعتصام ١/١٦٧ - ١٦٨.
(٣) وانظر: الاعتصام ١/١٧٤.

ويختلف باختلاف حال المبتدع وما فيه من خير وشر:

(وإذا إجتمع في الرجل الواحد خير وشر، وفجور وطاعة، ومعصية وسنة وبدعة: استحق من الموالاة والثواب بقدر ما فيه من الخير، واستحق من المعاداة والعقاب بحسب ما فيه من الشر، فيجتمع في الشخص الواحد موجبات الإكرام والإهانة، فيجتمع له من هذا وهذا، كاللص الفقير تقطع يده لسرقته، ويعطى من بيت المال ما يكفيه لحاجته.

هذا هو الأصل الذي اتفق عليه أهل السنة والجماعة . . .[1]).

وفرق بين عالم تشربت نفسه بالبدع، لكنه لم يختلط بعلماء أهل السنة ولم يتلق عنهم، وبين عالم تلقى عن المبتدعة فنالت منه منالاً، ثم خالط أهل السنة وعلماءهم وجاورهم مدة بمثلها يحصل برد اليقين بل يكون عاشرهم عشرات السنين، ثم هو يبقى على مشاربه البدعية يعملها، ويدعو إليها، ويصر عليها فهذا قامت عليه الحجة أكثر، واستبانت له المحجة فما أبصر. فهو من أعظم خلق الله فجوراً، وغيضاً على أهل السنة. فالأول في تأليف قلبه وتودده للرجوع إلى السنة مجال. أما الثاني فلا والله، بل يتعين هجره، ومنابذته وإبعاده، وإنزال العقوبات الشرعية للمبتدعة عليه وأن يهجر ميتاً كما هجر حياً فلا يصلي أهل الخير عليه ولا يتبعون جنازته.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في حق بعض العصاة المظهرين لفجورهم[2]:

(وأما إذا أظهر الرجل المنكرات، وجب الإنكار عليه علانيةً، ولم يبق له غيبة، ووجب أن يعاقب علانية بما يردعه عن ذلك من هجر وغيره، فلا يسلم عليه، ولا يرد عليه السلام، إذا كان الفاعل لذلك متمكناً من ذلك من غير مفسدة راجحة.

---

(١) الفتاوي ٢٨/ ٢٠٩ : وانظر ص/٢٢٨ بأبسط من هذا.

(٢) الفتاوي ٢٨/ ٢١٧ ـ ٢١٨.

وينبغي لأهل الخير والدين أن يهجروه ميتاً، كما هجروه حياً، إذا كان في ذلك كف لأمثاله من المجرمين، فيتركون تشييع جنازته، كما ترك النبي ﷺ الصلاة على غير واحد من أهل الجرائم، وكما قيل لسمرة بن جندب[1]: إن ابنك مات البارحة، فقال: لو مات لم أصل عليه: يعني لأنه أعان على من قتل نفسه، فيكون كقاتل نفسه، وقد ترك النبي ﷺ الصلاة على قاتل نفسه. وكذلك هجر الصحابة الثلاثة الذين ظهر ذنبهم في ترك الجهاد الواجب حتى تاب الله عليهم، فإذا أظهر التوبة أظهر له الخير. . .).

وفرق في حال المهجور بين القوي في الدين وبين الضعيف فيه، فإن القوي يؤاخذ بأشد مما يؤاخذ به الضعيف في الدين كما في قصة كعب بن مالك وصاحبيه رضي الله عنهم[2].

وكذلك بالنسبة للأماكن[3]:

(ففرق بين الأماكن التي كثرت فيها البدع، كما كثر القدر بالبصرة، والتنجيم بخراسان، والتشيع بالكوفة، وبين ما ليس كذلك).

وهذا على ما أفتى به الأئمة أحمد وغيره بناء على هذا الأصل: رعاية المصالح الشرعية.

(ويختلف باختلاف الهاجرين أنفسهم في قوتهم وضعفهم وقلتهم وكثرتهم[4]).

فإذا كانت الغلبة والظهور لأهل السنة كانت مشروعية هجر المبتدع قائمة على أصلها، وإن كانت القوة والكثرة للمبتدعة ـ ولا حول ولا قوة الا بالله ـ فلا المبتدع ولا غيره يرتدع بالهجر ولا يحصل المقصود الشرعي، لم يشرع الهجر وكان مسلك التأليف، خشية زيادة الشر.

---

(١) رواه أحمد في الزهد.

(٢) انظر: فتح الباري ١٢٣/٨ كتاب المغازي.

(٣) الفتاوي ٢٨/٢٠٦ ـ ٢٠٧، وانظر ص/٢١٢ و٢١٣ فهو مهم.

(٤) الفتاوي ٢٨/٢٠٦

وهـذا كحـال المشروع مع العدو (القتال تارة، والمهادنة تارة، وأخذ الجزية تارة، كل ذلك بحسب الأحوال والمصالح[1]).

ومن أهم المهـمات هنـا: إذا كانت الواجبات لدى أهل السنة مثل: التعليم، والجهـاد، والـطب، والهنـدسـة ونحـوهـا تتعـذر إقـامتهـا إلا بواسـطتهم، فإنـه يعمـل على تحصيل مصلحة الجهاد ومصلحة التعليم وهكـذا مع الحـذر من بدعتـه، واتقـاء الفتنـة به وبها ما أمكن، وبقدر الضرورة، فإذا زالت عاد أهل السنة إلى الأصل في الهجر، وأبعد المبتدع.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في جوابه المحرر في الهجر المشروع[2]:

(. . . فإذا تعذر إقامة الواجبات من العلم والجهاد وغير ذلك إلا بمن فيه بدعة مضرتها دون مضرة ترك ذلك الواجب: كان تحصيل مصلحة الواجب مع مفسدة مرجوحة معه خيراً من العكس.

ولهذا كان الكلام في هذه المسائل فيه تفصيل).

هذا وإن الناظر في أحوال المبتدعة من وجه ما هم عليه من الشناعات، وإماتة السنن، والنشاط في غير هدى، والنصرة لغير حق، وأنهم يفسدون على أهل السنة صفاء الإسلام، رآهم مستحقين لما قاله الإمام الشافعي رحمه الله تعالى في أهل الكلام:

(حكمي في أهـل الكـلام أن يضربـوا بالجريد والنعال، ويطاف بهم في القبائل والعشائر، ويقال: هذا جزاء من أعرض عن الكتاب والسنة وأقبل على الكلام).

(وإذا نظرت إلى المبتدعة بعين القدر، والحيرة مستولية عليهم، والشيطان مستحوذ عليهم رحمتهم، وترفقت بهم، أوتوا زكاءً وما أوتوا ذكاءً، وأعطوا

---

(١) الفتاوي ٢٨/٢٠٦.

(٢) الفتاوي ٢٨/٢١٢.

فهـومـاً ومـا أعـطوا علوماً، وأعطوا سمعاً وأبصاراً وأفئدةً فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء، إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤون)[1]

وختـامـاً: احذر المبتدع، واحذر بدعته، وأَعمْل الولاء والبراء معه، وتقرب إلى الله بذلك، وبهجره الهجر الشرعي منزلاً على قواعد الشريعة وأصولها في رعاية المصالح ودفع المفاسد وإياك ثم إياك من تأمير الهوى هجراً أو تركاً. والسلام.

---

(١) الفتاوي ٥/١١٩.

المبحث التاسع : ـ عقوبة من والى المبتدعة :

كما أن المتكلم بالباطل شيطان ناطق فالساكت عن الحق شيطان أخرس كما قال أبو علي الدقاق م سنة ٤٠٦هـ رحمه تعالى[١] ومن السنن الثابتة قول النبي ﷺ « المرء مع من أحب »، وقد قال أنس رضي الله عنه: فما فرح المسلمون بشيء بعد الإسلام فرحهم بهذا الحديث[٢].

وقد شدد الأئمة النكير على من ناقض أصل الاعتقاد فترك هجر المبتدعة وفي معرض رد شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى على الاتحادية) قال[٣]: (ويجب عقوبة كل من انتسب إليهم، أوذب عنهم، أو أثنى عليهم، أو عظم كتبهم، أو عرف بمساعدتهم ومعاونتهم، أو كره الكلام فيهم، أو أخذ يعتذر لهم بأن هذا الكلام لايدري ما هو؟، أو من قال: إنه صنف هذا الكتاب؟

وأمثال هذه المعاذير، التي لا يقولها إلا جاهل أو منافق بل تجب عقوبة كل من عرف حالهم، ولم يعاون على القيام عليهم، فإن القيام على هؤلاء من أعظم الواجبات، لأنهم أفسدوا العقول والأديان، على خلق من المشايخ والعلماء، والملوك والأمراء، وهم يسعون في الأرض فساداً ويصدون عن سبيل الله . . .).

فرحم الله شيخ الاسلام ابن تيمية وسقاه من سلسبيل الجنة آمين، فإن هذا الكلام في غاية من الدقة والأهمية وهو وإن كان في خصوص مظاهرة « الاتحادية » لكنه ينتظم جميع المبتدعة فكل من ظاهر مبتدعاً، فعظمه أو عظم كتبه، ونشرها بين المسلمين، ونفخ به وبها وأشاع ما فيها من بدع وضلال، ولم يكشفه فيما لديه من زيغ واختلال في الاعتقاد ـ إن من فعل ذلك فهو مفرط في أمره، واجب قطع شره لئلا يتعدى إلى المسلمين.

---

(١) شذرات الذهب ٣/ ٨٠ وفيات سنة ٤٠٦هـ.

(٢) الفتاوي ١١/٥١٧ ـــ ٥١٨

(٣) الفتاوي ٢/١٣٢.

وقد ابتلينا بهذا الزمان بأقوام على هذا المنوال يعظمون المبتدعة وينشرون مقالاتهم، ولا يحذرون من سقطاتهم وما هم عليه من الضلال، فاحذروا أبا الجهل المبتدع هذا. نعوذ بالله من الشقاء وأهله.

المبحث العاشر: ـ إشاعة البدعة:[1]

نصيحتي لكل مسلم سلم من فتنة الشبهات في الاعتقاد؛ أن البدعة إذا كانت مقموعة خافتة والمبتدع إذا كان منقمعاً مكسور النفس بكبت بدعته فلا يحرك النفوس بتحريك المبتدع وبدعته، فإنها إذا حركت نمت، وظهرت، وهذا أمر جبلت عليه النفوس، ومنه في الخبر: أن النفوس تتحرك إلى الحج إذا ذكرت المشاعر، وفي الشر: إذا ذكرت النساء والتغزل والتشبيب بهن تحركت النفوس إلى الفواحش.

وهذا الكتمان والاعراض من باب المجاهدة والجهاد فكما يكون الحق في الكلام فإنه يكون في السكوت والاعراض فتنزل كل حالة منزلتها والله أعلم.

---

(١) انظر: الفتاوي ١٤/٤٦٣ ـ ٤٦٨ مهم، ٢٨/٢١٥ ـ ٢١٩.

الفهرس

طبع بخطاب
الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمية
والإفتاء والدعوة والإرشاد
رقم ١٤١٢/ ٥ في ٢٨/ ١٢/ ١٤٠٩هـ